

La práctica religiosa de los inmigrantes como configuradora socio- espacial. El caso de la localidad de General Daniel Cerri (provincia de Buenos Aires, Argentina)¹

Prof. y Becaria María Belén Kraser

mbkraser@hotmail.com

Dra. Cecilia Elisa Ockier

cockier@uns.edu.ar

-Departamento de Geografía y Turismo-
Universidad Nacional del Sur
Bahía Blanca, Buenos Aires-Argentina

Resumen

La localidad de General Daniel Cerri ubicada a 15km de la ciudad de Bahía Blanca en el Sudoeste de la Provincia de Buenos Aires (Argentina) ha sido un espacio receptor de oleadas migratorias, europeas en primera instancia y latinoamericanas posteriormente las cuales han configurado las características culturales de ese espacio geográfico plasmando en él, con el paso del tiempo, sus prácticas y costumbres. El grupo que actúa como organizador del sector en sus comienzos proveniente de Europa llevaron adelante el proceso de colonización del territorio. Al ser los fundadores de la localidad actuaron como los organizadores y configuradores de la vida en el poblado desde fines del siglo XIX hasta la década del '60 de la pasada centuria. A partir de ese momento el desplazamiento migratorio prioriza a pobladores limítrofes especialmente trasandinos y del altiplano.

El nuevo grupo acarreado consigo su cultura, tradiciones y hábitos de vida es el que implanta en el espacio sus vivencias transformando el escenario de vida legado por los europeos con sus prácticas y acciones adaptando elementos singulares y propios de los colectivos chileno y boliviano en el área. Esta situación no se distancia de la realidad territorial nacional ya que nuestro país se ha forjado a lo largo de su historia con distintos arribos de migrantes; europeos sobre todo en los inicios de su configuración espacial evidenciándose a partir de la segunda guerra mundial una marcada inflexión en el origen de los arribos.

En la defensa y mantenimiento de las prácticas y costumbres originarias es llamativo lo ocurrido con el culto profesado por el grupo migrante reciente. Sobre el predominio que ha gozado la Religión Católica en la localidad de General Cerri desde sus inicios arraigada en los migrantes ibéricos, distintos cultos la han desplazado de su posición hegemónica en el devenir temporal alcanzando en la actualidad mayor cantidad de adeptos por el posicionamiento que han conseguido los inmigrantes chilenos y bolivianos en el lugar. El objetivo de la ponencia se orienta a interpretar y analizar el proceso y los factores causantes que provocan en los individuos la decisión de adoptar una nueva postura religiosa logrando el sincretismo o conciliación entre las prácticas religiosas oriundas de su país natal y aquellas adquiridas en el nuevo espacio de vida o,

¹La presente ponencia se inscribe en el Proyecto de Investigación “El Sudoeste bonaerense como espacio receptor de migraciones fronterizas. Los desplazamientos de población chileno y boliviano” (24/ZG06) Directora: Lic. Rosa Angela Fittipaldi. Departamento de Geografía y Turismo, Universidad Nacional del Sur. Así mismo pertenece al tema de estudio “LA INMIGRACIÓN BOLIVIANA Y CHILENA EN LA DELEGACIÓN DE GENERAL DANIEL CERRI (1970-2007). Prácticas culturales, espacios de vida de los migrantes y el accionar de los diferentes agentes en este proceso” correspondiente al tema de Beca de Iniciación a la Investigación.

abandonando en otros casos por completo su devoción primigenia. Así mismo no puede ser obviado el factor espacial dentro de la esfera religiosa de una comunidad. Por lo tanto en la presente ponencia no se trata únicamente el aspecto social de los cultos, sino también la influencia que los mismos ejercen como configuradores espaciales.

La metodología de trabajo se basa en lecturas e interpretación de bibliografía pertinente con el objeto de definir el marco teórico. Desde la mirada microsocia hemos utilizado la metodología sustentada en la aplicación de técnicas cualitativas para la confección de entrevistas semiestructuradas implementadas en informantes claves, como así también las experiencias de vida de los migrantes, una vez definido el marco teórico. El abordaje cualitativo concerniente a la problemática de los inmigrantes limítrofes en el área de estudio permite corroborar la existencia de cadenas migratorias con estudios de casos y en esta perspectiva se consideran las biografías individuales en conexión con la temporalidad familiar e histórica como fuente informativa interesante para la confección de esta ponencia.

La presente ponencia pretende hacer una contribución a una de las ramas no tan trabajadas dentro del abanico geográfico actual como es la Geografía de las Religiones. La profesión de un culto implica un conjunto de formas de pensar, sentir y actuar la realidad; es a través de la comprensión del mismo que la convivencia entre diversos credos es posible en un espacio determinado. Así mismo destacar la importancia de técnicas y análisis cualitativo en el estudio de redes transnacionales de migrantes, debido a que el acercamiento a los propios actores nos permite obtener el espectro amplio de las implicancias que hacen a la subsistencia del inmigrante en el espacio elegido como destino. En este espectro la religión es una estrategia de inserción implementada por el habitante no originario para insertarse en la comunidad local. Por otra parte, la religión es analizada como configuradora espacial de la trama urbana y su evolución vista como un factor constitutivo en la conformación del espacio (desde la mirada retrospectiva de la Geografía Histórica) y socio-espacial (desde la mirada cualitativa de la Geografía Humana).

Presentación de la temática

El universo actual de las religiones está signado por dos características fundamentales; una de ellas es el pluralismo, definido como la coexistencia en una misma sociedad de varios sistemas de legitimación doctrinaria. La otra, se vincula con los cambios y dinámicos que se registran en la época actual y se explica por “la acentuación de tendencias universalistas, fruto de la desaparición de las fronteras culturales que hacían de cada civilización, y cada religión, una zona claramente delimitada desde el punto de vista espacial. Sólo así se entiende que religiones de base geográfica y étnica muy definida estén ejerciendo un influjo notable en culturas muy distantes de ellas desde todos los puntos de vista. Se da de este modo no sólo una coexistencia de sistemas religiosos distintos, sino una mezcla y combinación de elementos diversos en un mismo sistema religioso, en un proceso de lo que sin duda se califica como sincretismo”².

El área de estudio se circunscribe a la localidad de General Daniel Cerri, distante aproximadamente 15km al Oeste de la ciudad de Bahía Blanca (cabecera del partido³ homónimo) en el Sudoeste de la provincia de Buenos Aires. En la misma es posible referirse a la adopción de nuevos cultos por parte del colectivo migrante limítrofe como una característica local del hecho religioso; esta aseveración es posible a través del

² ESTRUCH, J, “La religión como fenómeno social”, *Geografía de la sociedad humana. Una perspectiva planetaria*, Planeta, Barcelona, España, 1981, V. 2, pp.71-110. (Cita pp.108-109).

³ División jurídico administrativa al interior de la Provincia de Buenos Aires.

empleo de técnicas cualitativas. La metodología de trabajo empleada sustentada en el análisis de las experiencias de vida de los migrantes desde la mirada microsocial se convierte en el recurso principal de información en la realización de esta ponencia. La confección de entrevistas semiestructuradas aplicadas a miembros de este grupo cultural conforma la fuente primaria de información para la realización del trabajo.

El abordaje cualitativo concerniente a la problemática de los inmigrantes limítrofes en el área de estudio permite corroborar la existencia de cadenas migratorias con estudios de casos y en esta perspectiva se consideran las biografías individuales en conexión con la temporalidad familiar e histórica⁴ como el camino lógico para recomponer prácticas y costumbres propias del espacio natal e interpretar aquellas adquiridas en el lugar de destino. Lecturas e interpretación de bibliografía pertinente con el objeto de definir el marco teórico articula los objetivos y la metodología de esta investigación.

Mediante el análisis e interpretación de la información recabada es posible determinar en la localidad de estudio un patrón característico en la adopción de nuevas religiones por parte de los migrantes fronterizos. No es la intención de esta ponencia realizar una presentación estadística de las variables inmigrantes-religiones, por lo que simplemente enunciamos que se detectó gran cantidad de testimonios de abandono de la religión Católica y adopción del culto mormón entre los pobladores bolivianos, mientras que entre los inmigrantes chilenos que han renunciado a su devoción primaria se registra notable coincidencia en el vuelco hacia el culto Evangélico Pentecostal. Estas dos prácticas religiosas son las que tuvieron una mayor reiteración en los diálogos con nuestros interlocutores, con menor intensidad se presenta también el trasvase a otros cultos. Atento a esta salvedad a modo de ‘cuestión disparadora’ el objetivo de la ponencia es interpretar y analizar el proceso y los factores causantes que provocan en los individuos la decisión de adoptar una nueva postura religiosa logrando el sincretismo o conciliación entre las prácticas religiosas oriundas de su país natal y aquellas adquiridas en el nuevo espacio de vida o, abandonando en otros casos por completo su devoción originaria. Así mismo no puede ser obviado el factor espacial dentro de la esfera religiosa de una comunidad. Por lo tanto en la presente ponencia no se trata únicamente el aspecto social de los cultos, sino también la influencia que los mismos ejercen como configuradores espaciales en la localidad área de estudio.

Asimismo debemos aclarar que en cualquier estudio centrado en las religiones deben tenerse presentes las dimensiones sincrónica y diacrónica en el análisis, es decir, comparar realidades geográficas y culturalmente distantes en un mismo momento temporal o individuos de diverso origen y costumbres distintas, así como también el estudio de una realidad determinada en diferentes y sucesivas fases de su evolución histórica a través del tiempo⁵. Debido a ello consideramos relevante presentar una síntesis del origen y evolución de la localidad vinculada a la religión ya que ello posibilita una mejor interpretación del proceso religioso como hecho local.

La historia local vinculada a la fe católica de los inmigrantes europeos

El primer registro que se tiene de residentes permanentes en la localidad de General Daniel Cerri es de 1876. El 27 de Mayo de ese año un ‘malón’ de aborígenes provenientes de las tierras al Sur del Río Colorado logró cruzar el curso de agua Sauce

⁴ FITTIPALDI, Rosa y GALASSI, Esteban, “Estrategias de instalación de los inmigrantes en zonas rurales. El caso de la comunidad boliviana en el valle bonaerense del Río Colorado”, *Vº Jornadas Interdisciplinarias de Estudios Agrarios y Agroindustriales*, Facultad de Ciencias Económicas Universidad de Buenos Aires, 7, 8, y 9 de Noviembre de 2007, en CD.

⁵ ESTRUCH, J, op. cit.

Chico y se apoderó de un buen número de cabezas de ganado. Debido a la reiteración de dichos actos y con la intención de actuar como freno de los malones e impedir su arribo al consolidado poblado de Bahía Blanca, poco tiempo después donde el arroyo se ensancha y pierde profundidad conformando un vado se erigió un fortín. No se sabe con exactitud la fecha de construcción, al respecto en un plano trazado por el mayor Jordán Wysocky a mediados de 1876 no se hallaba ninguna fortaleza hasta Nueva Roma, sin embargo, en otro de 1877 ya se registraba el fortín. Por lo tanto, en los escritos de historia local se considera que el mismo se erigió a fines de 1876 y según consta en los archivos del Consejo Deliberantes de la ciudad de Bahía Blanca se reconoció como fecha oficial de la fundación del pueblo el día 27 de Mayo de 1876⁶ con la designación Pueblo Paso de los Cuatrerros, posteriormente cambiado al topónimo actual General Daniel Cerri en homenaje al General que comandó la campaña de creación del fortín.

Los datos al respecto de este paraje son escasos, se cree que su existencia fue efímera; al parecer luego de la Campaña al Desierto llevada a cabo por el General Julio Argentino Roca, con la que se consigue pacificar la zona e impedir el ingreso de nuevos malones, perdió utilidad y fue desmantelado. La ubicación original del fortín se encontraba a 2000 metros de la costa marítima, rodeado por cangrejales, donde la marea solía llegar hasta bañar el sector. El lugar era parada obligatoria para quienes estaban de paso, lo que fomentó el establecimiento del paraje pulpería y algunas casas. El aumento de la población contribuyó para que a unos 300 metros del fortín se edificara la escuela de enseñanza inicial n°10, la que comenzara sus actividades el 1 de junio de 1890.

La población pionera fueron inmigrantes italianos y españoles y, sus descendientes, en su mayoría familias de los militares apostados en el fortín, los cuales adquirieron las tierras próximas. Al crecer el poblado los residentes se incorporaron al mercado laboral a través de diferentes trabajos, siendo el más común el cultivo de hortalizas y verduras en el cual el aprendizaje de la actividad se adquiría por la práctica recibida de los mayores que trataban de infundir, a través de sus enseñanzas, sus propios conocimientos.

La particularidad de la localidad es que en su historia cuenta con dos fundaciones. La segunda y definitiva fundación fue de carácter industrial y se produce cuando en 1903 la compañía Sansinena de carnes congeladas, con casa central en Buenos Aires, decide instalar un frigorífico en terrenos de Ernesto Tornquist, presidente de la empresa. Varios factores concurren a la elección del lugar: disponibilidad de agua del río Sauce Chico, acceso al mar, inmediatez de ramales ferroviarios (Estación Aguará, 1890 y Estación Cerri, 1897) y cercanía a un pujante núcleo urbano como era la ciudad de Bahía Blanca. Debido a que los caminos eran intransitables los obreros ocupados en la fábrica debían residir en la localidad; es el mismo Tornquist quien lotea y vende los terrenos a los obreros. En 1905 se instaló junto al frigorífico el lavadero y peladero de pieles Soulas e Fils (luego Lanera Argentina) por éstas dos razones la localidad se convierte en el “primer pueblo industrial de la región”⁷. La instalación de ambos emprendimientos vincula al poblado con el mundo, en un contexto económico- político nacional que lo permite.

Como efecto de las fuentes de trabajo, rápidamente van surgiendo en el sector viviendas para los obreros. La creación del Barrio Frigorífico, conocido por los pobladores como ‘La Colonia’, se hace con el objetivo de que los operarios vivieran cerca del lugar de

⁶ Esta información ha sido obtenida de la Biblioteca Popular José Hernández de General Daniel Cerri, la misma fue extraída de un artículo titulado “Fortín Cuatrerros. Reconstruir el pasado...” cuya fuente y año se desconoce, ya que no se encontraba en el mismo la referencia correspondiente

⁷ LA NUEVA PROVINCIA, “General Daniel Cerri. Villa Bordeu, Don Ramiro y Los Chañares”, *Fascículos Coleccionables Barrios Bahienses*, La Nueva Provincia, Bahía Blanca, 2004, N°24.

trabajo, ya que las tareas se realizaban por turnos y cada asalariado tenía una actividad específica. Se produce un rápido incremento de población, pasando en sólo tres décadas de unas cuantas casas a 1800 residentes permanentes como lo indican los archivos históricos y la serie de datos estadísticos del Censo Nacional de Población y Vivienda realizada por el INDEC (Instituto Nacional de Estadística y Censo). Este salto demográfico trae aparejado la necesidad de ciertas obras, algunas en el nuevo sector poblado de la localidad, tal es el caso de la creación de la escuela de enseñanza inicial n°14 el 18 de Febrero de 1906. Por su parte, la idea de entidad social que sustentaban ambas empresas incentiva la creación de los primeros espacios recreativos y clubes deportivos de la localidad cerrense.

Evolución del total de población en la localidad de General Daniel Cerri	
Año de Censo Nacional de Población	Total de población
1914*	1.800
1947	2.404
1960	3.298
1970	3.748
1980	5.065
1991	5.789
2001	6.515
*Estimación según archivo histórico Fuente: INDEC. Censos Nacionales de Población y Vivienda	

Elaboración propia, Kraser Ma. Belén.

El sector obrero y el hortícola se encontraban distantes y aislados, separados por lotes vacantes centrales; la ocupación de la sección central se produce con la instalación de la Iglesia San Miguel Arcángel en 1903, convirtiéndose en el nodo que contribuye a la edificación de los terrenos baldíos. La construcción del templo católico, religión imperante en la república en ese momento y notablemente ligada a los migrantes ibéricos e itálicos, es la que influiría notablemente en la estructura y morfología edilicia del pueblo mediante la elección de los habitantes de vivir próximos a la parroquia.

Al respecto menciona Lorda (2005:120)⁸ “de manera simultánea, comienzan a aparecer una serie de obras para la comunidad entera, las cuales son una expresión de la presencia significativa del frigorífico y el efecto multiplicador en la vida de la comunidad, así como un reconocimiento de la comunidad al potencial que encierra la empresa como facilitadora de cierta calidad de vida. Una de ellas, a modo de ejemplo tiene que ver con la construcción de una capilla, a pedido de vecinos y empleados del frigorífico, quienes solicitaron a la comunidad salesiana dicha obra. Las tierras son cedidas en 1903 por Ernesto Tornquist” y cita la autora “se acercan para conocer el lugar el padre Guerra con el arquitecto José Esandi (...) transitando un camino lleno de agua y barro, en donde el salitral se hacía más presente que nunca (...) llegaron a Cuatrerros y estaba inundado; la manzana de tierra elegida para la capilla se encontraba

⁸ LORDA, María Amalia, *El desarrollo local, estrategias de gestión ambiental de la actividad agrícola en espacios próximos a la ciudad de Bahía Blanca* (Inédito), Departamento de Geografía Universidad Nacional del Sur, Bahía Blanca, 2005.

cubierta de agua por lo que se eligió otro predio en una posición más alta (La Nueva Provincia; 1980, sobre la base de “Memorias” escrito por el Dr. Carmelo Esandi)”.

La inquietud partió de un grupo de obreros quienes acudieron al Colegio Don Bosco de la ciudad de Bahía Blanca y pidieron a su director, el Padre Félix Guerra, asistencia espiritual y la construcción de una capilla. El presidente de la compañía Sansinena, señor Tornquist, donó una manzana de terreno “ubicada según crónicas de la época entre el pueblo Cuatrerros y la colonia Sansinena”⁹. Las obras iniciadas en 1903 fueron concluidas en 1905 y para Septiembre de ese año se inauguró la Parroquia San Miguel Arcángel. Los fondos fueron obtenidos por donación de Ernesto Tornquist y en parte por lo recaudado en una colecta popular realizada entre los vecinos.

Podemos intuir que la fe católica arraigada en tradiciones, costumbres y culturas propias europeas plasmó su sello en el espacio y es posible atribuirle ciertos logros desarrollados en las primeras décadas del surgimiento de la localidad. La iglesia desde el punto de vista urbanístico fue un núcleo organizador del poblamiento en su espacio circundante; al ser un lugar de encuentro actuó como conector entre los habitantes de ambos extremos del asentamiento: aquellos del sector hortícola, atrasado, llamados en forma despectiva como ‘los de cuatrero’ y, los del sector moderno, pujante, donde se encontraban las imponentes residencias de las familias de mejor pasar económico de la época.

La religión es un fenómeno universal y el culto religioso no aparece jamás como algo autónomo, independiente del conjunto de condiciones vigentes en una colectividad dada y en un momento preciso de su historia. “No puede darse una sociedad que no experimente la necesidad de mantener y reforzar, con cierta regularidad, los sentimientos y las ideas colectivas que le confieren su unidad y personalidad. Y semejante restricción moral no puede lograrse sino mediante unas reuniones, asambleas o congregaciones en las que los individuos, sintiéndose muy próximos los unos a los otros, reafirman comunitariamente sus sentimientos comunes”¹⁰.

La materialización de lo expresado anteriormente se plasma, sin dudas, en el hecho de que el templo fue construido con fondos recaudados en colecta popular, lo que demuestra no sólo la unión de los pobladores para un fin común sino también un afianzamiento de la religión católica en el espacio de estudio, consagrándose así como un hecho importante en la historia local manteniéndose por más de medio siglo como el único culto profesado en General Daniel Cerri.

El arraigo de la creencia religiosa dentro de la comunidad dio lugar al surgimiento de historias locales, creencias transmitidas en relatos, convicciones o para algunos simplemente ‘mitos’. Uno de ellos se vincula a la ‘milagrosa salvación’ de las dos campanas que hasta hoy se encuentran en el campanario de la Iglesia. Las mismas fueron donadas por una de las integrantes de la familia Soulas, la señora Mónica Soulas de Gonzáles; se cuenta que fueron traídas desde Italia en barco y tras el naufragio del buque, lo cual retrasó el fin de las obras de edificación, las moles de 400kg cada una pudieron ser rescatadas y se salvaron de un hundimiento inminente. El otro relato, el cual durante muchos años fue la causa de la visita de feligreses desde distintos lugares, se refiera a la reliquia de una supuesta astilla de la cruz en la que muriera Jesús, símbolo de veneración de todo católico, la cual fuera donada por un párroco a la Iglesia.

En cuanto a las características edilicias del templo el mismo fue construido con la intención de causar un profundo efecto visual y místico en el paisaje del incipiente poblado, otorgándole un carácter de omnipotencia respecto al entorno, ya que se ubica

⁹ LA NUEVA PROVINCIA, “Iglesia San Miguel Arcángel, Símbolo de General Cerri. La historia de un siglo de fe”, La nueva Provincia, Bahía Blanca, Domingo 28 de Septiembre de 2003.

¹⁰ESTRUCH, J, op. cit., 95.

en un terreno elevado y sin construcciones lindantes, reforzando el papel de divinidad y autoridad otorgado a los templos de la religión Católica Apostólica Romana. La construcción respeta fielmente hasta nuestros días lo dictado por las leyes inherente al establecimiento de pueblos nuevos de 1573¹¹ en la que se establecía que la iglesia “No estará sobre la plaza, sino a una distancia donde pueda erguirse libre, separada de otros edificios de modo que pueda verse desde todo alrededor; (...) así tendrá más autoridad. Se debe levantar algo arriba el terreno de modo que la gente tendrá que subir algunos escalones para alcanzar su entrada”¹². El autor Mitchell afirma que “La importancia de la iglesia católica se refleja visualmente en su orientación, la arquitectura y decoración (...) las iglesias católicas se diseñaron para dominar visualmente el paisaje (...) Siempre que fue posible, se construyeron sobre terreno elevado”¹³, con ello se impone la concepción de la iglesia como lugar divino, destacada del conjunto de edificaciones, accesible y alcanzable pero diferenciada del entorno ya que al estar sobreelevada causa la sensación de estar por encima de todo y por ello debe ser admirada.

Sin embargo, comparado con el papel desempeñado en los primeros años de existencia del poblado, la religión católica no escapa a la crisis por la que atraviesan la mayor parte de las religiones institucionalizadas. “Crisis de los teísmos en general, que ven sus sistemas de legitimación y sus estructuras de plausibilidad progresivamente puestos en tela de juicio por otros sistemas de pensamiento surgidos de las condiciones de vida propias de sociedades urbanas e industrializadas (...) Con lo que se hace cada vez más difícil hallar en la realidad social sistemas religiosos en estado puro; las distintas religiones son, cada vez más, mezclas y combinaciones, en grados diversos”¹⁴.

Actualmente no es el culto que mayor cantidad de feligreses aglutina en la localidad. En un poblado relativamente pequeño, de escasa superficie y con sólo algo más de 6.500 habitantes es posible contabilizar once puntos de encuentro para las prácticas religiosas, de los cuáles sólo dos se vinculan a la fe Católica; además hay que mencionar a los profesantes llamados Testigos de Jehová, que sin tener un lugar fijo de concurrencia en la localidad desarrollan su actividad mediante reuniones en espacios públicos como plazas o leyendo la palabra de Jehová en cada vivienda. Entendemos como una evidencia del notable descenso de la primacía del catolicismo en la localidad la comparación que puede realizarse si se tiene en cuenta que a inicios de siglo XX con 1.800 pobladores sólo se contabilizaba la parroquia San Miguel Arcángel construida a pedido de los miembros de la comunidad local y actualmente el total de habitante se distribuye entre una importante variedad de devociones profesadas¹⁵.

El considerable incremento de adeptos que han adquirido otros cultos, algunos de relativa novedad y, la firmeza con que son profesados por sus seguidores ha posibilitado el surgimiento de múltiples templos (mediante contribuciones de los miembros de la congregación a través del diezmo) o simplemente lugares de reunión en casas particulares; tendencia que se percibe claramente desde la década de 1980. La variedad se evidencia en la diversidad de lugares de encuentro para las prácticas religiosas, mostrando la morfología urbana la complejidad del fenómeno, tal es así que para aprovechar el espacio que se logra conseguir se han levantado templos de distintas creencias situándose uno frente a otro.

¹¹ MITCHELL, Terri Shawn “Las carteleras y cristos negros: Modalidades cristianas conflictivas en un paisaje latinoamericano”, *Coloquio Internacional Geografía de las religiones*, Grupo de Estudio Aproximación Cultural en Geografía UGI, Santa Fe, Argentina, 1999, pp. 449-454.

¹² McANDREW, 1965:96 en MITCHELL, Terri Shawn, op. cit., 453.

¹³ MITCHELL, Terri Shawn, op. cit., 453.

¹⁴ ESTRUCH, J, op. cit., 101.

¹⁵ Ver Figura 1.

Proceso y factores causantes de la adopción de nuevos cultos en el colectivo migrante limítrofe

En la nueva etapa migratoria que se inicia entorno a la década del '60 del pasado siglo, son chilenos los primeros que llegaron buscando diferentes opciones laborales. Conformando cuadrillas de 30 ó 40 operarios recorrían los campos ubicados en los partidos de Villarino y Patagones realizando el trabajo de desmonte permaneciendo en el lugar hasta la finalización de la tarea, algunos se radicaron definitivamente en esos territorios y otros emigraron hacia el espacio bahiense y, parte de esa cuantía se asentó en las tierras pertenecientes a la delegación de General Cerri donde son ocupados principalmente en labores de albañilería y como mano de obra en el frigorífico local. Posteriormente a estos desplazamientos llegan familias bolivianas con el anhelo de mejorar sus condiciones de vida.

Los grupos arribados desde el altiplano se insertan en la actividad hortícola, en un principio comienzan trabajando como asalariados o como medieros en explotaciones familiares capitalizadas. En casos puntuales y como consecuencias de la auto-explotación sufrida, basada en extensas y agotables jornadas de trabajo, logran con el tiempo una cierta capitalización que les permite comprar tierras y llegar a ser propietarios; objetivo este al que aspiran todos los productores bolivianos.

Respecto a los cultos profesados por los pobladores originariamente trasandinos o de la altiplanicie, la indagación realizada mediante el aporte de los diálogos efectuados con los entrevistados brinda importante información en lo que respecta a los factores que influyen en la decisión de adoptar nuevas religiones. A partir de dicha recopilación es posible efectuar la interpretación y el análisis de este proceso.

Las coincidencias más notorias entre los relatos permiten establecer tres conjuntos de adopción religiosa bien definidos, de los cuales los dos últimos se producen en la localidad de estudio. El primero se caracteriza por la adopción de una nueva religión en otros espacios en los que han residido los que posteriormente emigran y llegan a la localidad ya profesando esa religión. Este caso corresponde mayormente a los contingentes chilenos quienes se volcaron a la religión Evangélica en sus distintas variantes, entre la que se incluye con mayor cantidad de adeptos la Pentecostal, en su país natal o bien antes de llegar a General Cerri. El efecto provocado en el área de estudio no puede ser obviado ya que estos migrantes constituyen el grueso de los profesantes de las religiones no católicas en el poblado.

El segundo conjunto corresponde a la población trasandina que luego de asentarse en la localidad adopta una nueva religión. Esta acción de prohijar se produce luego de residir algunos años en la localidad, hecho que se refiere a los primeros migrantes limítrofes que se radican en Cerri en la década de 1970 y se relaciona con la práctica del culto de Testigos de Jehová como segunda elección entre las principales y la Iglesia Evangélica Pentecostal como elección mayoritaria. Este último credo alcanza cierto auge hacia inicios de la década de 1990 por lo que sus seguidores realizan una serie de edificaciones amplias para extenderse y permitir un lugar de reunión a las congregaciones que llegan desde otras localidades en fechas especiales. Desde el momento de la adopción la forma en que los migrantes se involucran provoca la transmisión de la misma a su descendencia, conformando familias evangélicas.

El tercer conjunto identificable es el colectivo boliviano. En este grupo la adopción se produce, en todos los casos analizados, luego de la radicación en la localidad. La segunda opción es la Iglesia Cristiana Evangélica, mientras que lo llamativo es la alta incidencia de la práctica mormona (Iglesia de Jesucristo de los Santos del Último Día) como alternativa mayoritaria de elección. Enmarcándolo en la universalidad como uno

de los principios del amplio espectro religioso actual se puede entender cómo esta religión, surgida en Estados Unidos, de base geográfica y étnica definida y muy distinta a la historia colonizadora ibérica ejerza un influjo notable en una cultura tan diferente a ella como es la del altiplano. Se da así de este modo una coexistencia de sistemas religiosos disímiles en un mismo espacio. A causa de ser este tercer punto el más reciente y notorio por la velocidad en la que se ha producido, nos centraremos en la identificación de las causas de la adopción de nuevos credos específicamente en el colectivo boliviano.

Debido a la complejidad religiosa de este último grupo migrante es necesario hacer referencia a las prácticas que realizaban en su lugar natal, ya que la religión católica que profesaban antes de abandonarla es una mezcla y combinación de elementos diversos en un mismo sistema religioso, lo que sin duda se califica como sincretismo.

Los inmigrantes bolivianos de la localidad cuando profesaban la fe católica veneraban como patrona a la Virgen de Urkupiña, esta conducta mezcla la religión de la colonización y conquista con prácticas nativas del altiplano. “El culto a la virgen sufrió varias transformaciones, al inicio sus protagonistas eran los indígenas, (...) mezclaban elemento del catolicismo con elementos de la cultura andina, como adorar las fuerzas de la naturaleza. Las piedras que recogían del Calvario simbolizaban las fuerzas vitales, porque pertenecían a la Pachamama, hoy esas piedras simbolizan el dinero o capital prestados por la virgen, que al año siguiente serán devueltos con creces”¹⁶. La veneración a la Virgen sigue siendo una práctica común en las colonias bolivianas del partido de Villarino en el Sur de la provincia de Buenos Aires, por ello entendemos que el factor de aislamiento que sufren aquellas familias del altiplano que se asientan en una localidad en la que no han conformado un grupo migrante sólido, a diferencia de las colonias, y en la que la integración cultural se les presenta difícil y hostil, una estrategia de inserción es a través de la adopción de un culto con el que se sienten atraídos, identificados, invitados a participar y, en última instancia considerados miembros integrantes de la comunidad.

El distanciamiento que se produce entre ciertos estratos sociales en los que se incluyen los migrantes y la iglesia puede ser entendido también como uno de los factores causantes del desapego o abandono a la religión Católica. Borsdorf (1999:58)¹⁷ menciona “muchos ciudadanos no pueden pagar los servicios de la iglesia. Así, ni el matrimonio eclesiástico es la regla, pero sí, en cambio, los estilos informales de convivencia. Los nacimientos ilegítimos sobrepasan a los legítimos en casi todos los países. Para muchos latinoamericanos la iglesia funciona como una institución cuyos cultos están reservados para las capas altas y medias de la población”.

Al parecer, la ostentación de lujo que aún acompaña a la Iglesia Católica como a los distintos eventos que hacen a la vida religiosa de cada individuo, es un factor que se convierte en marginador para los sectores sociales carenciados. El casamiento religioso o el bautismo es un objetivo irreal para algunos miembros de la sociedad, entre los que se ubica el colectivo migrante limítrofe. El acceso inalcanzable a estas prácticas de la vida religiosa provoca la concepción de que dichos acontecimientos son sólo para estratos medios y altos de la sociedad por lo que sin ser directamente marginados ellos

¹⁶ SANTILLO, Mario, “Más allá de las fronteras culturales y religiosas: religiosidad popular de los inmigrantes bolivianos en las comunidades católicas de Buenos Aires”, *Coloquio Internacional Geografía de las religiones*, Grupo de Estudio Aproximación Cultural en Geografía UGI, Santa Fe, Argentina, 1999, pp. 551- 567. (Cita pp. 557).

¹⁷ BORSDORF, Axel, “Estructuras y cambios en la espiritualidad latinoamericana. Un ensayo de la Geografía de las religiones”, *Coloquio Internacional Geografía de las religiones*, Grupo de Estudio Aproximación Cultural en Geografía UGI, Santa Fe, Argentina, 1999.

mismos se autoexcluyen y buscan refugio en religiones con las que se sientan referidos, en las que encuentren contención y un espacio de reunión con sus semejantes.

Podría agregarse que en la localidad área de estudio el único contacto que se produce entre el colectivo migrante reciente y la religión Católica es a través de Caritas; entidad que los ayuda mediante la venta de ropa a precios muy bajos (o incluso el obsequio de la misma) y la entrega de productos alimenticios; situación que refuerza la visión que los migrantes tienen de sí mismos, ocupando el lugar de pobres y excluidos.

Otra característica que diferencia actualmente al resto de religiones del culto católico es la importancia atribuida a la 'palabra'. Existe coincidencia en lo expresado por los entrevistados en cuanto al papel relevante que le conceden a la lectura de los Evangelios y la palabra del predicador. En cuanto al primer aspecto es común el ejercicio de la lectura de los Evangelios casa por casa, este acercamiento que se produce entre la religión y las personas provoca un lazo de unión en el que la religión se vuelve parte integrante de la vida diaria. La dirección del acercamiento es desde la religión hacia el individuo; no ocurre lo mismo con el catolicismo siendo el templo el lugar de reunión predilecto para leer la palabra de Dios, por lo cual la dirección es desde el individuo a la religión ocupando ésta un lugar de primacía y, es la persona la que debe acceder a ella si así lo decide a diferencia del factor de acercamiento y atracción puesto en práctica por las otras religiones mediante, por ejemplo, la lectura casa por casa.

En discrepancia con la religión Católica, las otras religiones incentivan reuniones en espacios variados ya sea en viviendas, plazas o esquinas de las calles, "la gente va más a oír que a ver algo. Debido a que la autoridad espiritual radica dentro del individuo (...) las experiencias de veneración pueden ocurrir en iglesias, hogares privados, o aún en estadios de fútbol"¹⁸. Además la intención de ser escuchados acompaña a la ceremonia religiosa, "la manera más interesante en que inciden en el ambiente es mediante el sonido, la palabra en su forma audible. Para atraer a aquellos que circulan cerca, las iglesias emiten sus servicios en las calles mediante altavoces. Aún sin parlantes, las puertas son dejadas abiertas durante los servicios para hacer audible afuera la predicación y el cantar (...) la salvación viene mediante el oír y aceptar la palabra de Dios. Esto puede realizarse mediante el contacto interpersonal directo. Para los católicos, por otra parte, los creyentes deben tener contacto directo con los sacerdotes para recibir la Eucaristía y otros sacramentos"¹⁹.

La confraternidad entre los feligreses en la religión Católica se realiza en la Iglesia y en cierto confinamiento a diferencia de la imposición de ser escuchados que caracteriza a las reuniones de los otros cultos. "La Eucaristía es la pieza central de la misa Católica y su consagración ocurre en espacio santificado. Por esta razón el culto se conecta estrechamente a una persona, el sacerdote, y a un lugar en particular, el altar de la iglesia"²⁰.

El resto de los templos, por el contrario, pueden ser 'difíciles de identificar', algunas de ellas funcionan en hogares privados, mientras que otras ocupan espacios en edificios multifuncionales. Estas últimas son construcciones simples y amplias, en general son galpones en los que además de la reunión religiosa se realizan distintos eventos como celebraciones y festivales para ocasiones puntuales. Una señal con el nombre de la iglesia como decoración exterior es lo que permite individualizarlas pero en los casos que funcionan en casas de familia no es posible determinar en el área de estudio cuál es el culto profesado en dicho espacio físico. "El espacio de veneración es altamente flexible

¹⁸ MITCHELL, Terri Shawn, op. cit., 452.

¹⁹ MITCHELL, Terri Shawn, op. cit., 451.

²⁰ MITCHELL, Terri Shawn, op. cit., 453.

porque no hay un elemento ritual esencial (...) Los elementos cruciales, la Biblia, el Espíritu Santo y los creyentes son altamente portátiles”²¹.

En relación a la relevancia del mensaje, la palabra del pastor es considerada en algún sentido ‘sanadora’ en lo que a enfermedades espirituales se refiere, el acercamiento que el mismo o la aproximación que los elders (jóvenes profesantes mormones) tiene con los miembros de su congregación los convierte en personas a quienes acudir ante problemas familiares o personales. Al respecto los entrevistados mencionan expresiones como ‘te ayuda a aliviar los malestares’ y ‘sentir contención’ como expresiones de las palabras que muestran la relación existente con el pastor o predicador y sus seguidores.

El autor Baamonde (1997)²² señala esta como una de las estrategias proselitistas que emplean los mormones para atraer seguidores y, explica que la mayoría de los que llevan a cabo el proselitismo son jóvenes que luego de culminar sus estudios donan dos años de su vida para desarrollar dichas tareas. Se los suele ver de a dos, correctamente vestidos visitando las casas, invitando a sus circunstanciales interlocutores a conocer el otro Evangelio de Jesucristo. También, en algunas ocasiones, se sirven del ofrecimiento de brindar clases de inglés en sus templos, como así también organizan distintos encuentros y eventos, para luego paulatinamente ir introduciendo a los participantes a las creencias mormonas. Si hay algo que caracteriza a los mormones es el trato simpático y respetuoso que desarrollan en sus visitas, como así también la alta estima y cuidado que tienen para con la institución familiar, lo cual muchas veces y especialmente en zonas no urbanas, hace que por no parecer descorteses muchas familias abran sus puertas a estos visitantes.

Vinculado a la relación de unión que existe entre los miembros de la congregación, de los testimonios de nuestros informantes es posible rescatar algunas experiencias en las que se ejemplifica el sentido de cooperación que une a los profesantes entre sí y con la religión como parte inseparable de la vida cotidiana. Tal es así que en casos de tener un familiar enfermo los miembros de la congregación o el mismo pastor se acercan a la vivienda para leer los evangelios y brindar apoyo; la ayuda espiritual ofrecida en esos momentos genera un sentimiento de profundo agradecimiento, por lo cual si a un conocido le ocurre lo mismo (aunque profese otro culto) se le cuenta la experiencia vivida y se le recomienda acudir a este tipo de asistencia, esta acción se convierte en un camino idóneo y facilitador para que nuevos adeptos opten por profesar dicho credo.

Otro factor causante mencionado por los interlocutores del cambio a nuevas creencias es la identificación con el pastor como hombre. El pastor, al igual que los profesantes, tiene familia, esposa e hijos, por lo cual comparten problemas familiares comunes y se acude a él en busca de consejo. En la religión Católica, el celibato que deben profesar los párrocos marca una diferencia con los miembros de la congregación, en ocasiones el que no tenga esposa e hijos produce una actitud de no identificación y por ello puede pensarse que no es una persona apta para aconsejar en cuestiones íntimamente familiares.

En el plano material también se mencionaron diferencias entre las distintas religiones, especialmente en lo que respecta a ayuda material; por ejemplo en la comunidad boliviana entre los practicantes de la religión Mormona y Evangelista, es común que hagan referencias al auxilio brindado por los miembros de la congregación para levantar sus viviendas.

²¹ MITCHELL, Terri Shawn, op. cit., 453.

²² BAAMONDE, José María, “Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días. (Mormones)”, En *EL Fenómeno de las Sectas y Los Nuevos Movimientos Religiosos*, (Capítulo 4), [En línea] www.mseg.gba.gov.ar/capellania2/varios/igjesussantosultimosdias.pdf (Fecha de Consulta 17-03-2008).

Es posible también mencionar respecto a las cuestiones materiales que uno de los principios profesado por el catolicismo hace referencia a la no importancia de las mismas, principio que muchas veces no se ve reflejado en los templos ni en los ornamentos que ostentan, es por ello que ciertas celebraciones como el día del niño no son tenidas en cuenta; sin embargo en otras religiones esta fecha comercial es un factor de atracción de seguidores ya que se realizan festejos y se obsequian presentes a los niños. El ver que 'la religión da algo' es una causa más para vincularse a ella, debido a que en dicha oportunidad los padres, que por cuestiones económicas no pudieron regalar nada en ese día, ven como se alegran los niños con los obsequios. Además la ayuda se extiende, entre otras, a la entrega de útiles escolares o guardapolvos acción que alivia el costo que significa para los padres el comienzo de cada año escolar.

El asistencialismo es una de las normas de conducta en la vida mormona, al igual que promover la actividad laboral y cívica de los ciudadanos, junto con la práctica de cierto rigorismo como es la prohibición del alcohol, el tabaco, el té y el café y, el aliento de valores culturales como la educación. Como puede entenderse, la prohibición religiosa a ciertas sustancias que generan adicciones actúa como el factor de impedimento a la adquisición de hábitos adictivos, además las pautas promovidas de trabajo, comercio y asistencia favorecen la convivencia en sociedad. Por último, alcanzar niveles educativos elevados mediante la promoción del estudio es otro de los pilares fundamentales del mormonismo, lo cual en la localidad se evidencia en el alto número de hijos de inmigrantes bolivianos practicantes que culminan sus estudios secundarios e inician estudios terciarios y universitarios. En síntesis el cumplimentar las normas de vivencia mormona implicaría alcanzar un mejor nivel de calidad de vida, aspecto que relaciona estrechamente el día a día de los individuos con la religión y que en otros credos no ha sido tan profundizado.

Reflexiones finales

El papel preponderante que ha ocupado la religión Católica en la localidad de General Daniel Cerri actualmente ha sido desplazado de su posición hegemónica, situación que debe ser entendida en un contexto generalizado y universal de crisis de la religión. Al respecto, en la adopción de nuevos cultos el colectivo migrante limítrofe representa el grueso de los seguidores. Un número importante de ellos adoptaron los cultos de los cuales son profesantes en espacios geográficos ajenos al área de estudio, pero constituyen importante cantidad de feligreses de iglesias no católicas, posibilitando en ciertos casos debido al número de congregados y a la convicción de los mismos hacia esas prácticas la construcción de templos o la designación de espacios físicos de encuentro, lo cual no ocurría anteriormente cuando los seguidores eran menos o simplemente no se contabilizaban en la localidad.

Por otra parte es posible identificar en los testimonios tratados el abandono del catolicismo y el vuelco hacia una nueva postura de fe una vez radicados en la localidad. El caso que más llama la atención es el alto acaparamiento de migrantes bolivianos que ha tenido la religión mormona debido, sobre todo, a la velocidad con que este proceso se ha dado en los últimos años. Mientras que en el caso de inmigrantes chilenos es la práctica Pentecostal la de mayor aceptación, pero con un desarrollo que se ha dado gradual y de manera pausada.

Espacialmente no es posible determinar un dominio de religiones, como ocurriera en los primeros años del poblado cuando los habitantes decidieron asentarse en torno a la Parroquia San Miguel Arcángel debido a que no siempre las prácticas pueden ser identificadas por personas ajenas al mismo. La complejidad del hecho religioso en una

localidad relativamente pequeña ha llevado a que en el aprovechamiento del espacio que logra conseguirse, templos de distintos cultos se sitúen uno frente a otro.

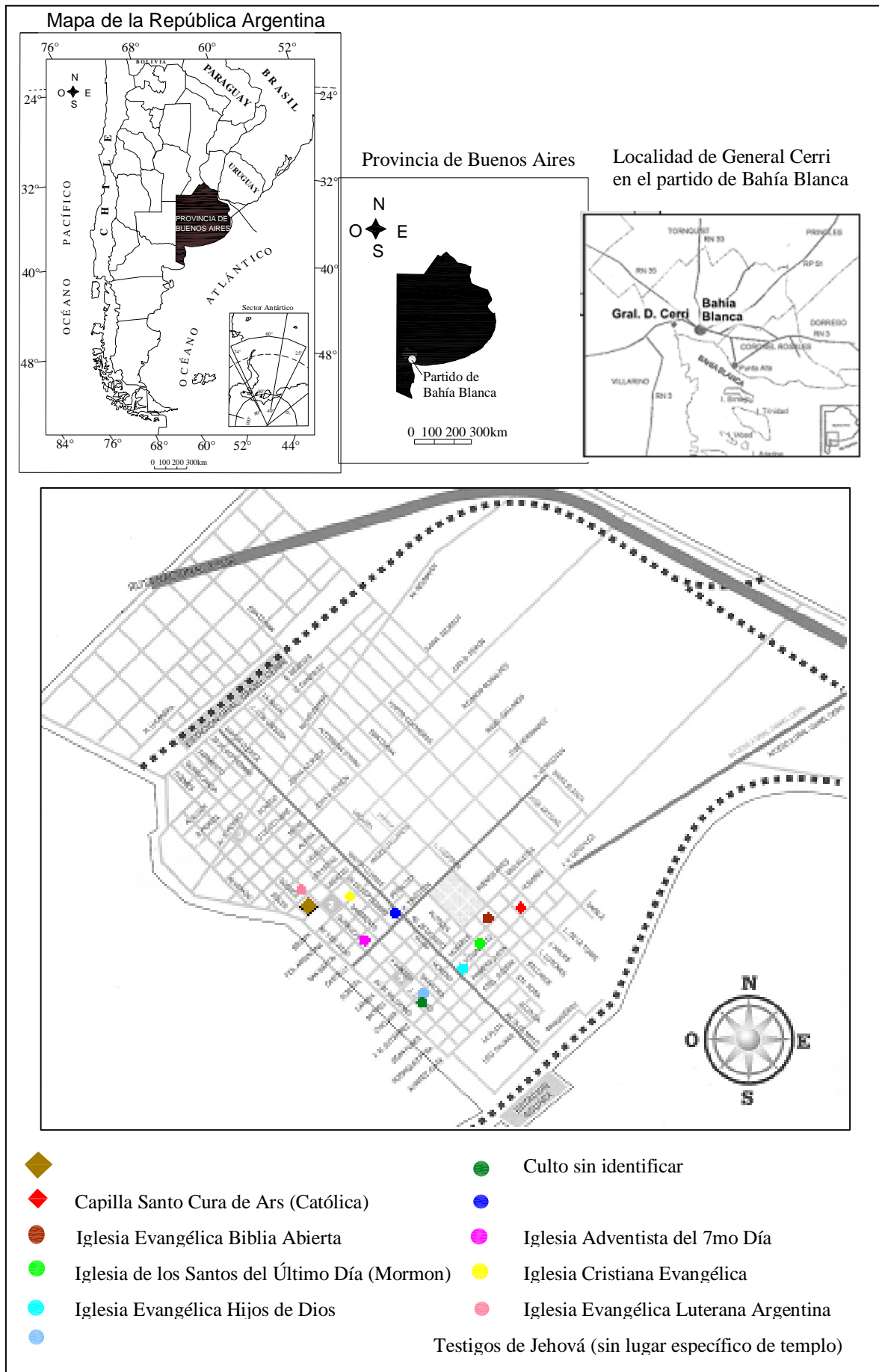
También es lícito pensar que el papel hegemónico, que la primacía que durante años tuvo la práctica de fe católica no sólo en el área estudio sino también en todo el país y en el resto de América Latina pudo haber actuado negativamente a los efectos de impartir, congrasirse, buscar adeptos, para enrolar a sus filas una mayor cantidad de seguidores.

Si acudimos a las causas por las que los migrantes recientes han optado por la elección de un nuevo culto a practicar mencionadas por nuestros interlocutores tenemos que mencionar la autoexclusión a causa de la ostentación del catolicismo, el confinamiento del acercamiento a los Evangelios en un espacio determinado como es la Iglesia que no ocurre en otras religiones, la importancia atribuida a la palabra que además puede ser causa de interacción de los feligreses incluso en la vía pública y, la aceptación e incorporación de los postulados de la práctica religiosa y normas de vida como componente indispensable para vivir mejor, entre otros; pero sin duda en un estudio pormenorizado de cada caso de un individuo que ha abandonado su devoción primigenia y adoptado una nueva postura religiosa, encontraríamos causas personales interminables de explicitar.

“La crítica irreligiosa es: el hombre hace la religión; la religión no hace al hombre”²³, sin embargo, la necesidad de contención que viven algunos inmigrantes al llegar a un espacio cultural distinto al propio y que en ocasiones se presenta como hostil, debido al choque de hábitos y costumbres diferentes, provoca que sea la religión la vía de escapatoria; actuando ésta como un medio para sentirse ‘partes de algo’, miembros integrantes, partícipes de una comunidad. Frente a la suntuosidad que muchas veces acompaña a la religión Católica, la no identificación con ciertos postulados y en algunos casos la automarginación de los migrantes hacia esta religión que invita a todos pero que en su funcionamiento pareciera que presenta distanciamiento de algunos, los pobladores recientes recurren a cultos que se acercan a ellos, que les brindan contención, ayuda y un espacio de contacto igualitario con otros; que actúa como vía incipiente para insertarse en la sociedad.

²³ ESTRUCH, J, Op. Cit., p 75.

Figura 1. Distribución de la totalidad de templos en la localidad de General Daniel Cerri área de estudio



Fuente: Elaboración propia, Kraser Ma. Belén.

Referencias bibliográficas

BAAMONDE, José María, “Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días. (Mormones)”, En *El Fenómeno de las Sectas y Los Nuevos Movimientos Religiosos*, (Capítulo 4), - [En línea] - (Consultado 17- Marzo- 2008) www.mseg.gba.gov.ar/capellania2/varios/igjesussantosultimosdias.pd

BORSODORF, Axel, “Estructuras y cambios en la espiritualidad latinoamericana. Un ensayo de la Geografía de las religiones”, *Coloquio Internacional Geografía de las religiones*, Grupo de Estudio Aproximación Cultural en Geografía UGI, Santa Fe, Argentina, 1999, pp. 57-75.

ESTRUCH, J, “La religión como fenómeno social”, *Geografía de la sociedad humana. Una perspectiva planetaria*, Planeta, Barcelona, España, 1981, V. 2, pp. 71-108.

FITTIPALDI, Rosa y GALASSI, Esteban, “Estrategias de instalación de los inmigrantes en zonas rurales. El caso de la comunidad boliviana en el valle bonaerense del Río Colorado”, *Vº Jornadas Interdisciplinarias de Estudios Agrarios y Agroindustriales*, Facultad de Ciencias Económicas Universidad de Buenos Aires, 7, 8, y 9 de Noviembre de 2007, en CD.

LA NUEVA PROVINCIA, “Iglesia San Miguel Arcángel, Símbolo de General Cerri. La historia de un siglo de fe”, La nueva Provincia, Bahía Blanca, Domingo 28 de Septiembre de 2003.

LA NUEVA PROVINCIA, “General Daniel Cerri. Villa Bordeu, Don Ramiro y Los Chañares”, *Fascículos Coleccionables Barrios Bahienses*, La Nueva Provincia, Bahía Blanca, 2004, N°24.

LORDA, María Amalia, *El desarrollo local, estrategias de gestión ambiental de la actividad agrícola en espacios próximos a la ciudad de Bahía Blanca* (Inédito), Departamento de Geografía Universidad Nacional del Sur, Bahía Blanca, 2005.

MARENCO, Silvia, “Revitalización del núcleo urbano de General Cerri y su área rural circundante”, *SIGEO*, Departamento de Geografía Universidad nacional del Sur, Bahía Blanca, 1994, N°5.

MITCHELL, Terri Shawn “Las carteleras y cristos negros: Modalidades cristianas conflictivas en un paisaje latinoamericano”, *Coloquio Internacional Geografía de las religiones*, Grupo de Estudio Aproximación Cultural en Geografía UGI, Santa Fe, Argentina, 1999, pp. 449-454.

O’BIEN, Joanne y PALMER, Martín, *Atlas del estado de las religiones*, Akal Ediciones, Madrid, España, 2000.

SANTARELLI, Silvia, CAMPOS, Marta y EBERLE, Claudia, *Religión, migración y paisaje: Los Menonitas en Guatrache. Una visión desde la Geografía*, Departamento de Geografía y Turismo Universidad Nacional del Sur, Bahía Blanca, 2004.

SANTILLO, Mario, “Más allá de las fronteras culturales y religiosas: religiosidad popular de los inmigrantes bolivianos en las comunidades católicas de Buenos Aires”, *Coloquio Internacional Geografía de las religiones*, Grupo de Estudio Aproximación Cultural en Geografía UGI, Santa Fe, Argentina, 1999, pp. 551- 567.